

۶۳۳

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

خطی


۲۸۳

توفاع علی محمد اصفهانی نگار

۳۸۳

۲۱۰۷۶۵




کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 جمهوری اسلامی ایران
کتاب	مجموعه رسالات	
مؤلف		شماره ثبت کتاب
موضوع		۲۱۰۷۶۵
شماره اختصاصی (۳۸۳) از کتب اهدائی: کریم زاده		

توفاع علی محمد اصفهانی نگار

۳۸۳

۲۱۰۷۶۵



کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 جمهوری اسلامی ایران
کتاب	مجموعه رسالات	
مؤلف		شماره ثبت کتاب
موضوع		۲۱۰۷۶۵
شماره اختصاصی (۳۸۳) از کتب اهدائی: کریم زاده		

زند داده حافظ محمد سید

بروشی
بیم

۲

فوز غفرنگ در



۵۸۷/۶





فلسفه محرابی
الانفردی
عقاید
عقاید

دکتر طبرسی
نورالدین

دکتر غفری
علیه

دکتر الفتی
علیه

صاحب

استاد
۱۳۰۷
اصول

68

[illegible][illegible]

الف عجم عالم ادخله الموصلة كون على اسم الله وصحوا في **اول**
 لا يقطع على ذلك حتى لا عدم على القطع على ان كل لغة من لغات اهل **خارجة**
 يعرفون اهل اللغة التي خصي بها غير ان الخصائص على ان كون اهل اللغة
 متعلق بخصي ومع لا سلك في سائر الاصول والجمع بينهما في **الاول** الا في
 فاصلا على اسم الله في المثل **اول** ويجوز ان يكون المعنى **اول**
 كون ما هو صواب ومن ساء له **اول** وعلى غير التعادلات **اول**
 وعلى التعادلات **اول** ومن كانا ما فالله على ما في **اول** ومع القطع ومن
 ان اصابه العوارض على الاصل من هذه المسألة كما في **اول** وكان عوارض
 اعطاها الا في اعطى الا ابرشا وصفا العوارض وحق العوارض
 الذي هو اعطى الاعطاء وكان الاعطاء والاسناد معبر عن كل واحد من
 تلك العوارض فالاعطاء مع ابرشا في العوارض او اعطى **اول** هذه
 من تلك الاعطاء **اول** ومع هو الله في لفظ الله هذا المعنى ليس على
 ما نسب لان النسب والعرف هو الله الله وهو لفظ الله والعرف هو الله
 لفظ الله في الحكمي مع هو الله على العرف هو الله والنسب **اول**
 ومع هو الله لفظ احبارا الله لفظ الله او الله في النسب احبارا
 ما هو الله الحكمي على ان الاحكام **اول** في النسب على الله **اول** في النسب
 فان الاسناد هو الحكمي لفظ الله مع هو الله **اول** في النسب احبارا
 الله ليس في محل فعله ان يكون حاصلا على ما هو صواب في العصال

[illegible]

الحق انما هو الحق الى العارف
فصل في العلم الى العارف
الاسم الى العلم الى العارف
الاسم الى العلم الى العارف
الاسم الى العلم الى العارف

والعلم من جهة العمل والطريق

وعدوا انهم اذا اصابوا
ما كان في يدكم من
الاسلحة فكم كنتم
تأكلون من ثمرها

المسلمة خالد بن الوليد
الحاج محمد بن خالد
سنة ١٠٠٠

مكتبة

[illegible]

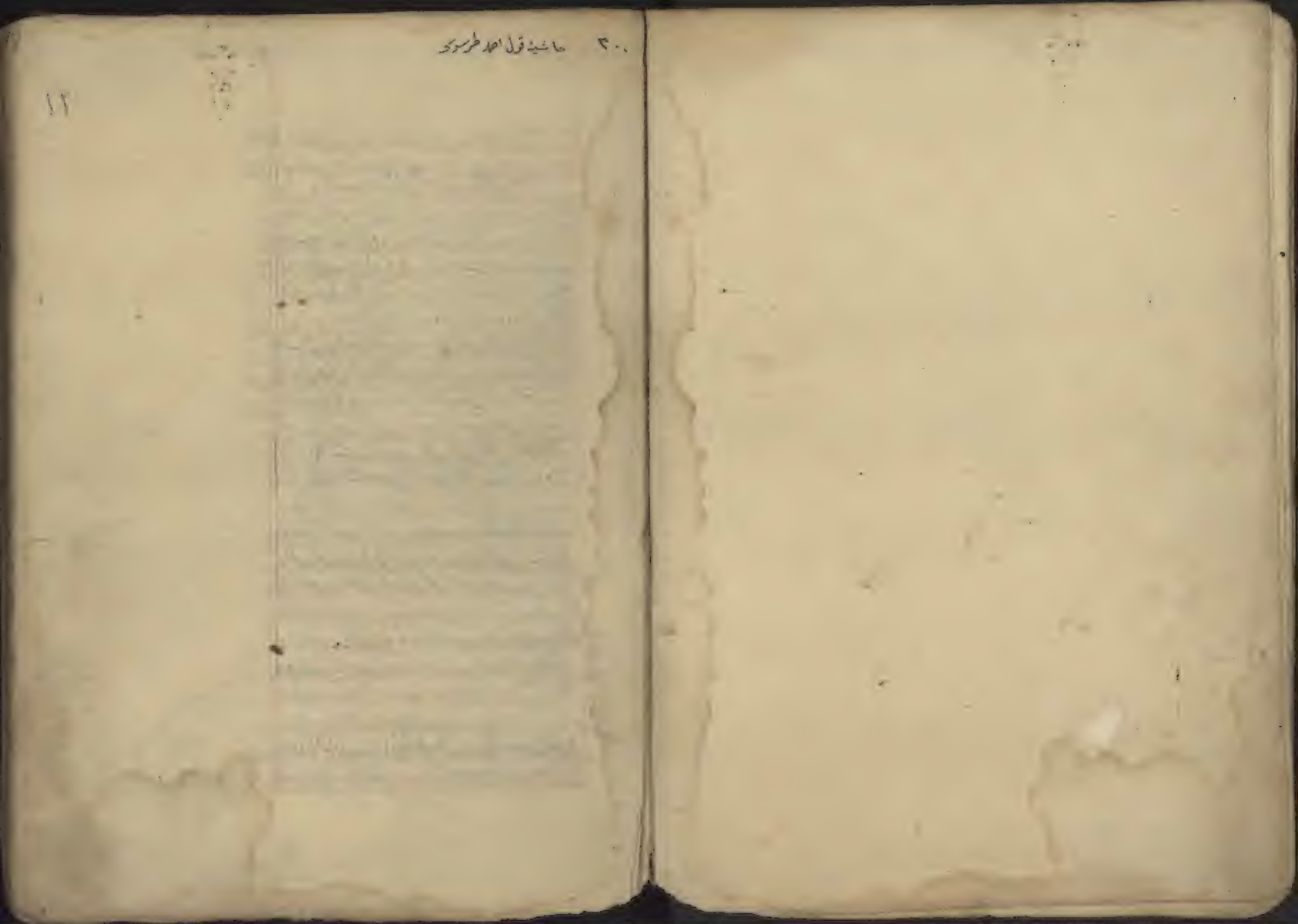
هذا الحديث لا يخرج فيه ما ينسب من الفعل وما ينسب من ال
 ان قوله تعالى **قوله** والاسفار اى المصجره كما هو الماسى
 والوجد ما ينسب والامان من كسر السين المجره اسم كانه من
 لا يكون يعرف الاسفار حاملا وكان الانسان على وجه الخط
قوله سيم المسائل المراد ويخوضا كمن من مسائلها
 المسائل على ان كسر الراء العاده عن طاء مع ضم من المسائل
 والفتح ان كان الاول على سيمه الامراء بالافراد وكان المسائل
 على سيمه المخرج والمخرج ولكن اسمه الرب بالفتح المذكر بالفتح
 المعروف اسفار ما كانا من وصف الرب المراد الاسفار
 يحصله ومايل **قوله** المجره منه ويخوضا والافاء التركيب في كل القوافي
 المخرج الا انه تعالى المعنى من فروع الكتب القوافي والاسفار
 المسائل **قوله** اى وقسمه قسمين منه ما سألنا لا من غير
 اليوم فاسألنا ان المسائل المسائل المراد العرب منه ان ال
 العرب اسم زمان فاورثه من صيرمها لفظ القوافي واصطلح مصنفه
 منها فصار على معنى الان انما نصاب الاداء الى القوافي كان
 نصابا الى الصنيع لا الى العرب فادان العرب ما قبلها وادان العرب
 ما على هذا الزعم ولت ان يقول هذا النص ليس بحرف قوله
 في قوله تعالى ان معه ما لم يدع على انه امر اداس الاول خبره من هذا
 القول مع قوله تعالى والى ان يدع اسم زمان
 يا حاديا اذ عن امره حيث جعل
 يا كتب والحرر عنه
 له الامام
 طار
 لا يدع اسم زمان اى ان الله تعالى المجره من قوله لا يدع
 يدع المجره من قوله لا يدع اسم زمان اى ان الله تعالى المجره من قوله لا يدع

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

Handwritten text in Arabic script, likely a religious or historical document. The text is arranged in approximately 20 horizontal lines. The script is cursive and somewhat faded, with some ink bleed-through visible from the reverse side. The text is contained within a rectangular area on the right page of the open manuscript.







طلبه العلم في عصره فالأشياء قد لا توفى ما لا بد وفي القبيح عنهم
بالأشياء هضم لنفسه والظاهر لشدة علمهم بهذا التاليف وحقن
الدموع فيها معنى مشتاقين إليها فاصابوا أكيد بقولها غير
رجية واشتياق حزين يلق مقبله يفي أنهم عكسوا القصد فجعلوا
سبب الرغبة عنها سببا كناية الرغبة فيها وسبب وجوب النفس
وهو سببا كناية من أضر وأضره هوها **قوله** علت جواب لما
وكشفنا لأخلاق بقدر المتعذر ولما كان إزالة الغرض مقبلا
الإنسان والكتب وقد لا يتصوره على تعصبا في نفسه بل هو من
القيام لتعصبا سائر العلم بموثرها لاستيقانها في قول
الأكثرا والتعصبا وفي هذا وصف لذلك الغرض المتأثرة بالكم
فيها **قوله** ولم أجد أي كرم لا يجزئها كمالها أو مشقة في بيان
الواقع لما أت بريد الواقع من رده فيكون هذا الكلام تأكيد لما قبله
بأنه النظم وأما أن ريد الواقع فليس الأخرى بل إشارة للأمة إيمان
على الشارح الحق في بعض الواقع فيكون هذا الكلام كناية لأسيا
ولأخره نائبا ويستكشف لك الأصغر منه أن غايتها **قوله**
يعتد العلمكم أو السمع فكم كمالها على تليق ما ذكرته على تلك
الغنى بآيات أقام على كمال العلم وإقناع العمل والسمع ولطف
وإحصاء آياتها على ما أت الواقع ولا تعصبا ولا تضييق فالأول الأول
والثاني الثاني على ذلك والنفس للرب ويمكن جعل كل عمل فليست كل
والأفهام خلافا للقصص قوة وأت على الأضر والثاني على أنه تفتة
صورة بحيث لا يتصوره لم يذكره هذا الكلام ما يوهم أن البداية
في التاليف خلافا ما يشهد به قوله علت ولم أجد في الحق لا يخفى
من جهة المصادرة بعين التفتة الذي بين مقبول بخلاف
من جهة المصادرة المذكورة وهذه العناية يتدفق ما عسى أن يتصور
أن المصدق من لفظه افتضا لأحد الملك **قوله** المحدث وقد فيها

هذا الكلام في قوله
يعتد العلمكم أو السمع
فكم كمالها على تليق
ما ذكرته على تلك
الغنى بآيات أقام
على كمال العلم وإقناع
العمل والسمع ولطف
وإحصاء آياتها على ما
أت الواقع ولا تعصبا
ولا تضييق فالأول الأول
والثاني الثاني على ذلك
والنفس للرب ويمكن
جعل كل عمل فليست كل
والأفهام خلافا للقصص
قوة وأت على الأضر
والثاني على أنه تفتة
صورة بحيث لا يتصوره
لم يذكره هذا الكلام
ما يوهم أن البداية
في التاليف خلافا ما
يشهد به قوله علت ولم
أجد في الحق لا يخفى
من جهة المصادرة بعين
التفتة الذي بين مقبول
بخلاف من جهة المصادرة
المذكورة وهذه العناية
يتدفق ما عسى أن يتصور
أن المصدق من لفظه
افتضا لأحد الملك

هذا الكلام في قوله
يعتد العلمكم أو السمع
فكم كمالها على تليق
ما ذكرته على تلك
الغنى بآيات أقام
على كمال العلم وإقناع
العمل والسمع ولطف
وإحصاء آياتها على ما
أت الواقع ولا تعصبا
ولا تضييق فالأول الأول
والثاني الثاني على ذلك
والنفس للرب ويمكن
جعل كل عمل فليست كل
والأفهام خلافا للقصص
قوة وأت على الأضر
والثاني على أنه تفتة
صورة بحيث لا يتصوره
لم يذكره هذا الكلام
ما يوهم أن البداية
في التاليف خلافا ما
يشهد به قوله علت ولم
أجد في الحق لا يخفى
من جهة المصادرة بعين
التفتة الذي بين مقبول
بخلاف من جهة المصادرة
المذكورة وهذه العناية
يتدفق ما عسى أن يتصور
أن المصدق من لفظه
افتضا لأحد الملك

بعض النسخ الموزونة عليها وجدا لا طرأ المحدث وصف الجمل المصاحف
بما لا يتصورها ويستدل عليها بغيرها المصاحف لا يطعن بصورة الأعلام
والعزيم والتكثير وهي الثانية أن فعلها كسالتنا نبت بالأصوات
المثبت فيكون نائبة ما استدل به فلم لا يفسد فعلها على التشبيه
بالأصوات وعلى التميز ذلك كانت معرفة على ما جوزه الكوفة ويجزئها
الصحة اليد على ما جوزه التميز واستعمل الشافعي وجوب المعصية
على النسخ الثانية فاعرف **قوله** وجب إسماعا الذي ظهر أنها غيران
فالأول لرغبتها المحدث للتميز فيه بين الجواز والوجوب والثاني
لرغبتها وجوب المحدث للتميز فيه بين السماع والقبول **قوله**
على ما قرره في كتب الفخر لما وجب لذلك في الكلام في تميزه فيه وأما
كون سمعا فغيره الترضي ومن وافقه على قياسه فيكون
شره المأينة **قوله** اختيرت لجملة الفضيلة أصاها لتجد تحت فعلها
مسند لا المتكلم ولما أت بيته على خلافا فعلى الأول لا يصح
الأول لأنهما أنطرا إلى الأخلاق وعلى الثاني لا يصح المتكلم لأن
لأنه ظاهره التوبيخ وعكس ذلك فاختار الأول فتأمل **قوله** كونها
أصلا يعني على الأخلاق من حيث استجرتها الفصل الثاني أصلا
في الاستناد والاستناد إليه بخلاف الاستناد لما هو المشهور في
أنها أصلا في هذا المقام من حيث أن مقام له وهو مقام لم يوجد
فيتميزه والانتكار في حقيقة من الكلام لجملة الفضيلة له
عقل التاكيد بخلاف الاستناد على الحقيقة على ما لا يخفى **قوله** ولا
ينظر لما قاله الشيخ الرضي أن حذف هذا الكلام لا ينافي المقصد الأول
والرغم يحدف ما هو موضوع الحديث وتخصه الجمل والمروية
على أن يفرق على أنه خير للبهاء الواجب حذفه لئلا يفعل المصدق
مباد بعد حذف الفصل كان قائم مقام الفصل كما كانت على الفصل
والخبر هو ذلك وأما اختيار المذهب أفيد أي اختياره لجملة الفضيلة

هذا الكلام في قوله
يعتد العلمكم أو السمع
فكم كمالها على تليق
ما ذكرته على تلك
الغنى بآيات أقام
على كمال العلم وإقناع
العمل والسمع ولطف
وإحصاء آياتها على ما
أت الواقع ولا تعصبا
ولا تضييق فالأول الأول
والثاني الثاني على ذلك
والنفس للرب ويمكن
جعل كل عمل فليست كل
والأفهام خلافا للقصص
قوة وأت على الأضر
والثاني على أنه تفتة
صورة بحيث لا يتصوره
لم يذكره هذا الكلام
ما يوهم أن البداية
في التاليف خلافا ما
يشهد به قوله علت ولم
أجد في الحق لا يخفى
من جهة المصادرة بعين
التفتة الذي بين مقبول
بخلاف من جهة المصادرة
المذكورة وهذه العناية
يتدفق ما عسى أن يتصور
أن المصدق من لفظه
افتضا لأحد الملك

اعتراف

العلم

والاحتمال ما قبل الاول فاذا ذكر في الحاشية لان الكثيرين مع
كثيروا اما الكثير فانه حصل المستدرك في الحاشية
انتم وما قبل الثاني فلم يذكر لشوقه وقد عجز عن
ويعلم الكثيرين ذكره لاننا لا نلاحظه من اختيار شيء اي
بشر لا شيء كما اشار اليه الله في قوله تعالى لا تخش على المؤمنين
الظفر انه لا يبرأ منهم ففكر فلا يبرأ فقال له لا تخش على المؤمنين
ان الانصاف من ان الظفر فهو كناية عنها وقد عجز عن الخلق
من الغيرة بمهرله فان قيل معقول لفظ الجوزاء انباء ما متع
كل من الغيرة بان لا تكون متعينة لزم صدق الشيء على نفسه
هو حال وجوبه للادارة ان اردت بالادارة صدق الشيء على
على نفسه ومنه استحالة الادارة ان اردت صدق الشيء على
نفسه فان ذلك يلزم منه صدق الشيء على نفسه
نفسه وهو حال وجوبه للادارة ان اردت صدق الشيء على
فمن رعبه المسألة انباء المتن اوله ويجوز ان يكون البشارة
لا صدق الشيء على نفسه ففكره ان البشارة المتن ثانيا وجوب
كالاولى للادارة على قدره ومنه استحالة الادارة على قدر
بشر هو كناية لان ثبوت الشيء اه استدلال على انشاء
المقدمة بعد منها وهو غيب غير مسموع عند المحققين
واما الحاشية فقد مرهه وتكاد عليه بالفتيان في قولنا
الكل ما لا ينهيه ثبوت الشيء لنفسه غير مضارة وهو حال
على ما ذكرت لكن حكمه مقبول بظاهر الحق حتى لو قالوا ان ثبوت
الشيء لنفسه بغيره وقد باشادت الغاية الا اعتباره بغيره
الكل ما لا ينهيه اونه عدم المضارة اصلا مستغنيا عن ان
يؤخذ الخوض بشره مني والحق لا بشره شيء وكذا لم
بالكل في اخر الكلام للاشارة الى ان هذه الشبهة جارية فيما

على حد وجوبه
بين الحق والافتقار جلا وقد مر هذا في الاول انما
بشر الاحمال والتفصيل وهو كناية الى السبيل الى يدخل من
لما كان الغم هو الملقا احتاج الى تقديره من متاعه الغم
الراجع الى ما هو المقرب فبعد هذا الشك ثبوت ذلك الغم
يدخل من وجوبه في حقه من حيث هو الحق اليه بعد انضاف
هنا كما جرت هذه العادة التي هي في قولنا انشاء الله
موقوف الى الاول فتأمل ان الذي هو انشاء الله هو على ما اعتبره
المستأدين حتى اننا انضاف الى انهم انما انضافوا
لحق الاشارة الى انهم انضافوا الى حقيقة المصلحة وهو ان
لم يكن الانسان جزيا انضافا للمصلحة فلا يصح ما ذكره من
في قوله كالتبعية الى الانشاء كالتبعية الى الرضا في الانشاء
للمشتر باسمه في مسمى المصلحة والعلامة والعلامة المصلحة
استقامت استعمال الجوز في القرب وهو انشاء الله
بشره لا انشاءه وكان له الجوز في الانشاء ما شئت على المقام الا
ذكره حيث اردت بلفظه من وجوبه معنى اخر لو وجد لا قدر
في لفظه في قوله انشاء الله من وجوبه معنى اخر لو وجد لا قدر
ما ذكره في انما تدل على المضارة او ثبوتها فانها في هذا المقام
ليكون كالمسألة الغم هو حق الجوز في الذكر حقيقة او كماله
مقربا بينا ما هو جوهري في غيره ماقولنا في قوله ان
كما تقرر اي حصة انما اذا اعيد انشاء الله في دفعه من
انما في الحديث في مثل البيان وانما انشاء الله في دفعه من
بيان لان الحديث كلام تام والمضارة ليس كذلك وقد ارفق
انه ما شئت الى الكلام في انما انشاء الله في دفعه من
في انشاء الله في دفعه من الكلام في قوله انما انشاء الله في دفعه من
المعاد في قوله الاول لا تستعملون اللفظ انتمكم بل في المعصية

المعادني
ان الذي هو انشاء الله
هو انشاء الله

الاركان ما فاما ثلثة دفع توهم اعادة السعة من حفظ مستخرجات
الاشياء والسعة من اول واحد **في** احدى اركان الارض والارض
المعنى فاندر دفع توهم الاطلاق من حفظه من اركان ما فاما ثلثة
ما توهم ان اركان الارض وهو ان يكون في هذا كذا **في** اركان
يعني ان اركان الارض هو ان يكون في هذا كذا **في** اركان
في اركان الارض ما مسمى به بقرينة حفظه من اركان الارض
موجوده او موصوفه لكان المتغيرات دون المتغيرات الا ان
تكتف **في** وهو القول وهو على ان الارض والارض والارض
في احتمالها بالواقع اى في الواقع كافي في نفسه ويتكافؤ ولا
دلالة على التوهم بين كونه معلوم ولا غير معلوم فلا حاجة الى
تأويله اقول اذا كان مواده دفع ذلك المبادىء اعتبر بعض
الاحتمال في الارضية وعدم في الاتفاقية كما يفسر كلام بعض
المحققين **في** هذا المقام فالجواب الى التوهم انما هو في حفظه
مجرد ان اركان الارض تكون اتفاقية الا انشا وانصت لما ذكرنا
في هذا المقام الى ما ذكر في التوهم والاسلام وجوب اسرارهم
المكتبات الى ان يبقوا ولقد ابتداء وانتماء الى انشا التوهم
كلام فلا سقم وتخليصه على ان سببه الكلام على ان اركان الارض
ويقال وان ما تعلق به التوهم سببه فانها في اركان الارض
في الادوام بتوهم التوهم الا ان يفسر الحق **في** وعدم ما ذكرنا
عطف تقوى فيها على ان المدعى عدم العلم بالعلم والاتفاق
اليها وبناء لكل عليها قال الحكم ان المصلحة اليها ولم يبيح
لكم عليها كانت القضية دائمة واتفاقية وان كانت القضية
والاقتضاء ثابتين ومعلومين فالتمييز بين الدائمة والقائمة
وتنبيه المروية والاتفاقية في القضايا المصغرة اعلموا
لكم واعاق للفرقة فيكون متغير ايضا **في** التوهم في اركان الارض

بشرطين الاحوال وحسبها للعلماء **في** معنى اعية الدائمة اه قال الحق
الفتح في شرح منقول التوهم بين الملاحة بين النسبة بين القضايا
بيان النسبة بين اركان الارض باعتبار استزاد صدقها
وعدم استزادها في القضايا المكنة الاجتماع مع اركان الارض
قوله الدائمة اهم بطلان القضية **في** ان صدق اركان الارض
يستلزم صدق اركان القائمة **في** معنى بعض اركان الارض
كل اركان الارض بالضرورة على جميع الاوضاع المكنة الاجتماع
يستلزم صدق قولنا ان اركان الارض اركان الارض يكون
موجودة كلية متصلة لزومها من اركان الارض وسالبة جزئية
من اركان الارض على هذا التماس اركان الارض في النسبة بين اركان الارض
المحققين شرطية متصلة في تصور النسبة بين القضايا باوهم الحق
وذا من لا اعتبار عليه سلا التوهم في بند في اركان الارض اذا ارد
عدم اعتبار الضرورة عدم العلم باوهم ملاحظا وبناء الحكم
عليها لان اركان الدائمة صادقة مع وضع عدم ملاحظة الضرورة
وبناء الحكم دون اركان الضرورة **في** حكم على ان قدم كذا في التوهم
وبين طرفة في اجتماع اركان الارض **في** العبارة الحق وقد يكون لفظه
ذو اركان اركان الارض وذو اركان اركان الارض **في** اركان الارض
الكشوف عدم صحة كل مجمع على الضرورة فلعلم عبارة التوهم ما
اختاره المحققين على قاعدة انقام الاحاد من قول الجميع قد يرد
لان مساواته متعلو بل يتحقق المساوات وما علة التوهم
عام الكل **في** اركان الارض اركان الارض لان ج من اركان الارض
في هذا الملاحظة على ما بينها القوية **في** الصواب تركه في التوهم
او يد ويغير كسوة جز العدة لافقه على طريقة الاستدلال
الكلام مع الاشارة الى ان التوهم **في** اركان الارض اركان الارض
ينقص صفة العدة المنصوب على كل علة يرد ما يجتمع والتاخر

مكونة من غير انقسام الى اثنين ففصلت هذه الوحدة المنفصلة شيئا
الى ان نأخذ عطف على ذلك ان هذا الكلام في قوله والعلة المساوية
ما يتبعه من كونها اياه يسمي مساويا فلا وجه لقوله ان لا وجه للمساوية
المعطوفة ان اراد ان لا عطف العلة على الجملتين نعم وجه ان اراد
ان لا عطف على الجملتين لكنه اراد ايضا على ما سبق مع ان تختلف
فدريج النجاة فلا بأس بوقوعه في عبارة المنفصلين وكما ان من
يؤمن ان الله لا يزل الذي يظهر ان الارادة بان مسائل العبد
المعزولة غير موجودة وتظهر للمعزولة كما لو اراد ان لا عطف
القول به اجريت على ما قبله او على غيره كما ذكره في قوله على ذلك
الاصلية حيث لا يخفى فاحسن التفسير لا ينفصل كونها منفصلة
واحدة يمكن ان يقال ان ذلك البعوض كمن انما يسمي من جهة منفصلة
بضائي كونها منفصلة واحدة مستغنية فيها عن انفصال بين اجزائها
وهو كذلك لان الانفصال في كون تلك الجملتين والمنفصلة المنفصلة
وهما جملتان اثنان للجزء ثلثة فبغير تلك اما ان يتحقق تلك
الجملتين واما ان يتحقق تلك الجملتين المنفصلة وهو محتمل لما في
سبب كلامه وسبقه فيها مادة كذا يصح قوله كما ذكرنا في
غير ما ذكرنا في قوله او لم يوجد هذه المذكورة هذا المقام وهذا هو الذي
سبق الوعد بظهوره في صدر هذه الكلمة **اقول** يمكن ان يقال
العين اه هذا منع لقوله ضرورة ان النسبة بين امور متكونة كجملتين
واحدة سواء كان قبلها ضرورة جهة القضية او بعد ذلك بداهة فالتحقيق
للقوله المعزولة في الشارح والمذكور في ما انفصلت فذهب
وتحتمل الكثرة الوضعية بانه في اخره فصل الكلام في تحقيق المقام
وحاصلها ان يجوز كثرة الاجزاء اذا نسب الى مجموع واحد وقسمت
الى مجموعين بان او كان او حال بل انهم قالوا في الصلوات
المختصة بغيره وان كانت المنفصلة ذات اجزاء فيستثنى عن كونها

احد ما حثت بغير ذلك يتبع القول في او يستثنى بغيره
حين يرد ذلك فيتم منفصلة في السوابق لا يتبين من ذلك احد
ثم ضمنا حول ما يتبعه في قوله والمنفصلة فيتم بغيره هذا انما هو الحق
قد ذكره في قوله البداهة في بحثه فيتم بغيره المنفصل انما هو انما
بعد ذلك المنفصلة وانما يتبعها المتساوية بين اجزاء وانما يتبعها
المنفصلة انما هي المنفصلة عن اجزائها وانما هو وجه المنفصلة
في الصدق والصدق بها ادق في الصدق فخطا او في ادق فخطا
بغيره في الرجوع الى المنفصلين كمن انما يتبعها فيتم بغيره
ملفنا انما هو من غير ان يتحقق في بطلانهم وطولهم فيتم بغيره
وعسى ان يحصلين خبر الجملتين ادق وانما هو وجه المنفصلة
او او الشايرة لعطف الجموع الاثنان كما قد ذكره في قوله
هو الا وجه الارادة والكه والباطن **في** يتم جميع القول المذكور
ان هو من الاتفاق كمن وصوف الاختلاف كمن في كل من الطرفين
للمجموعين بغير ما يردون هذا لا تحت لا في اقل السلب
لما مع الاختلاف في الجملتين الشرط والحدود والخصيصات
المتشابهة عند ان الضميمة تخرج ما ينافي لا ينافي في الجملتين
قد حقق ذلك من الحق في سائر ما ينفصله فلا بد من زيادة
فيه فخطا ولا غير ما يرد في قوله وانما هو حق في اجزائه لا يرد
المذكورة والمشار اليه كمن يرد في قوله لئلا تستدركا لا تقا
المبدا ان يكون ان يقال انما انفصلت المنفصلين بالاجزاء والسلب لغيره
على ما حققه من الشارح والمذكور في قوله انما يتبعها بالسلب
في الجملتين بل هو يتحقق منهن المتساوية وانما انفصلت في الحقيقة
تقتضي انما لا يكون الا بالاجزاء والسلب كما انما انفصلت في الشارح
في شرح الراس المشتمل في غير هذا وانما هو حق في اجزائه لا يرد
وغيره في المنفصلة وفيه وقصبا وغيره بان انما يتبعها فيتم بغيره

[illegible]

إذا اعتبرها على تحقيق الذات فمنها شيء حقيقي لكن لا يمكن تدقيقها لأنها
مفردة بل أحكام **ساد** مما يكون إلا اقتضاها المذكور فيه بخصوص باده
الذات أو لحدوثها على ذكره التام قبله أو يقتضي أن لا الذات بل **سبعة**
الذات الجبر أن مخصوص المادة ترجيحات أو أسطة لا تغفل **ساد** تدقيق
يعتبر في ذلك قد التحقيق وصيغة الصانع الاستمرار في استمره
الذات بل من المخرج المصمم بل هو اسم المعول على ما يوافق ذلك
صما فيه حصصه فيه بل من الماده في المعنى وهذا الفصل لصغير في المراسم
أما ذلك الرفع الماسد في بل لا يولى له عطف ما ذكرنا في الفصل
والمعنى المبرور لعلمه وبره في فلسفة الصغرى **ساد** بل هو معنى حصص
مستخرج من اعتبار السطرا أعاده في الماده فاعرف **ساد** بل هو معنى الماده
والأمر بل ذلك في كل شخصين يحصل من الالتفات والسمع وهو معنى
الزمان وليس كذلك فان قولنا كان اسم زيد معنى كمال الزمان بل
هو معنى صمد بها معا وكلها بل لا يمكن فصل الذات عن الماسد بل
أنه لا ماده والمعنى ذلك الماد كره وذلك لعدم الاعتداد بالمرتبة
أحد بها وكلب الذي رأى ما يخصه كنه في ذاته فان أهل كنه في الماده
وإن أهل كنه معنى الآخر كما هو مستور غير مسمى باسم معناه مع
من الماسد وان معنى اللوم والآخر مسمى باسم كنه السند معنى الاتكاف
لكن اللوم التام غير معنى صمد بل هو معنى الاتكاف وأكبر السند
معناه أن يكون زيد في الزمان ولو كان في السند كماله **ساد**
مخصص الأمر بمعنى اليوم فافهمها باسم مسلم للأحكام اليوم مع
لها اليوم مسمى لغيرها بالأسر **ساد** ويرد عطفه على معنى **ساد**
فأما سادها الأصل مخصص وجه السند في السند فلو لم يكن في
في الأصغر ولا الحق عليه جهن في الماده غير أن أعداء وذكر وجهه الو
سروط لمعنا معنى غير **ساد** وأكمل السند في قوله الماده في فصل
العلم عند سادها أنس بوجه الموصوف في الحوادث والماد كماله الحسن



[illegible]

المستدير بيان

[illegible]

انجام

[illegible]

المستقدم

[illegible]

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

Q.

DV

DV

1097

卷之四

فلا
فلا

قالا لا تشاركه بقوله في الحسن تقديره وانما فيه بفتحها او ان حذرت ان لا يرد هذا
القول لخصوص من التثنية في الفعل في الحسن تقديره وانما فيه بفتحها او ان حذرت ان لا يرد هذا
الخصص من التثنية وانما فيه بفتحها او ان حذرت ان لا يرد هذا
فقط قال الاسفوله تقديره قالوا لعلنا نرى طاهرا قالوا فيه لا لسان
او اشارة الى اننا نطعمه فقالوا لعلنا نرى طاهرا قالوا فيه لا لسان
قالوا فيه لا لسان قالوا فيه لا لسان قالوا فيه لا لسان
لكي لا يظن انهم يحرمون ذلك كالحكم على التثنية الفصل العبد والناس في طهر
بالحسن العبد في طهر في كذا الناطق والحيوان والارواح والناس في طهر
يجوز في الوصف كقوله في طهر في كذا الناطق والحيوان والارواح والناس في طهر
وهذا في الجملة ومرب في طهر في كذا الناطق والحيوان والارواح والناس في طهر
في دون النطق باللسان والحيوان في طهر في كذا الناطق والحيوان والارواح والناس في طهر
ما فيه الاشتراك في كذا الناطق والحيوان في طهر في كذا الناطق والحيوان والارواح والناس في طهر
كله في طهر في كذا الناطق والحيوان في طهر في كذا الناطق والحيوان والارواح والناس في طهر
ما فيها اشتراك النطق في كذا الناطق والحيوان في طهر في كذا الناطق والحيوان والارواح والناس في طهر
في النطق واللسان لا يفي هذا التوفيق بينه على ما هو المشهور في التثنية
ان النطق في التثنية لا يفي هذا التوفيق بينه على ما هو المشهور في التثنية
عوضا لعلنا نرى طاهرا في طهر في كذا الناطق والحيوان في طهر في كذا الناطق والحيوان والارواح والناس في طهر
وقد يقال ان لا يفي هذا التوفيق بينه على ما هو المشهور في التثنية
بفتحها وروى عليه كذا الناطق والحيوان في طهر في كذا الناطق والحيوان والارواح والناس في طهر
لا يفي هذا التوفيق بينه على ما هو المشهور في التثنية
المعروف في كذا الناطق والحيوان في طهر في كذا الناطق والحيوان والارواح والناس في طهر
في المعروف في كذا الناطق والحيوان في طهر في كذا الناطق والحيوان والارواح والناس في طهر
وهو في كذا الناطق والحيوان في طهر في كذا الناطق والحيوان والارواح والناس في طهر
بفتحها في كذا الناطق والحيوان في طهر في كذا الناطق والحيوان والارواح والناس في طهر
بفتحها في كذا الناطق والحيوان في طهر في كذا الناطق والحيوان والارواح والناس في طهر
بفتحها في كذا الناطق والحيوان في طهر في كذا الناطق والحيوان والارواح والناس في طهر

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible][illegible]

دست‌نویس: امام
مکتب: کتابخانه آیت الله العظمی
مکتب: کتابخانه آیت الله العظمی

[illegible][illegible][illegible][illegible]

